

The first part of the report
 describes the general
 conditions of the
 country and the
 progress of the
 work during the
 year. It also
 contains a list of
 the names of the
 persons who have
 been engaged in
 the work, and a
 list of the names
 of the persons who
 have been engaged
 in the work during
 the year.

اے احطاط العمدان لا اکون من الغافلین فلما كنت کذا انفتح لي نقدر
 واتصلت في عرکة کلاب فکنت اکثر اللب في اربعم فرائت احسن موهبة
 فوضع فمه في فم صدي لي من ريقه ماء خشا وانا ارشفه قد رشفته
 وهو النزع الشهيد المصغر ورايت بعد ذلك عالم به غير من حسمع للامة

واحمد له رب الی ملین وصلى الله على محمد واله

الطاهر المعصومين ^{عليهم السلام}
 بعد انهم كعبه سنة ١٢٥٤

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب الی ملین وصلى الله على محمد واله الطاهر

فيقول العبد المسكين اعبرني عن الدين كذا في فرائد

السيد الجليل والسند البعيد لا وصر المجد السيد محمد بن طه من جوارها

على غير ما نيك المفسرون طاهر او شرد في القلوب والاطال وارهب وكان
 القلوب منشأ والعزم منها فماليس لي وجبران من اختلاف احوال الخوان
 والزمان ولكن لا يمكنني عنه اجابة في راسي وطيشه فكتبته فانيسر في راسي طال

او تعسر اذ لا يسقط الميسر لمعسور والى الله ترجع الامور قال سلمة الله

الحمد لله

احقر له النور لا يرد سائله ولا يخيب لائله باب مفتوح لائله ومعجبه
 لائله وصل الله على منقح كنوز اسرارهم وعمره الكسوف ساد ليلهم
 ارضه وسائه ومجلد في منقح كنوز اسرارهم العصر مولد وقلب وقره
 عيننا واستادنا ومحمد نفوسنا من حيرة السكون والبهائم والشمس ساهل
 والكشف والفضة والمجد والفيضات اشرف العلماء الاولين والآخرين وريده
 قاطبة العرفاء والسالكين والملاحقين ومعدن جاني اللاهية وكج معرفة
 الربانية وصاحب النفس القدسية اللاهوتية الرؤف الرحيم البركليم النور قدس
 السن الكلام عن بلوغ حقيقة جلالة حسن حاله كما يليق به معقود القدر محرم
 نوارس ليل العصر شني الجليل ومولينا الجليل يستجمع الخيرات والامور وسكوته
 ليل العلم والمعرفة وباب دينه اسرار ليل العصر اشجع الجليل من ليل الدين
 سلم الله للعلم للافات والبلديات وحمره الله مع سادته في جوده
 اجنان انا عبدكم ات بدماء فيوضكم الامن بجانكم ان لائس وعيفة
 نوارس وان كشف العطف بكم في سلكي بحسب العلم للعلم للعلم لائله
 وسادتك للاظهارين له خفة سورة التوحيد في اولها الى افواه اولي

بصفة سورة التوحيد لبيانها وجوه كثيرة لا يدخل صرحاً تحت علمها وإنما يعلم عليها
ما يحضرنا حال الخط ما نعرف كما اذن ببيانها فقول فرقام للاجماع وذلك
الخصوص على ان بسم الله الرحمن الرحيم آية منها قد قلنا رسول عنها وحيث علم بالنص
ان هذه الصورة تنسب الى الرب كما رواه في التوحيد عن الصادق عليه السلام ان
اليهود سئلوا رسول الله فقالوا ان الرب لنا رب فليست لنا لا يجيبهم ثم سئلوا هل
احد ادل ذلك على ان السجدة مشتملة على ان النسبة لا انها على وجه الطعن
والناويز ولاشارة الى ذلك على بعيد الاقتصار هو انه روى عن الصادق عليه السلام
البهاء بقاء الله واليس سناء الله والميم مجر الله وفي رواية ملك الله فليست
بانه ذو البهاء وهو الضياء والمراد به ما يتدعى من الوجوه مشيئة وهو اشارة
الى العقد القلبي المشارة اليه بقوله تعالى مشد نور كمشكاة فيها مصباح للانية
وماله الروس والوجه العقلي وهو حقول جميع الموجهات وهو شجرة ذات وانه
ذو السناء وهو نور الضياء والمراد به ما سواه من العين ما رادته وهو
اشارته الى النفس القلبي وهو المشارة اليه بقوله ولا اعلم ما في نفسك من النور
المحفوظ مع ما لها من الروس والوجه النفسية وهو نفس جميع الموجهات وهو
شجرة ذات وانه ذو المحجر وهو الكرم منها والملك على الرواية الاخرى مراد به مراد

بالمجرد والمراد به ما حردوه من المفعولات بغيره وهو إشارة إلى عالم الملك
 فسر الكلام والاعراض والنسب واللا وضاع وغير ذلك فهاهنا العوالم الثلاثة
 نسبة لها لأنها اثر فعله والمراد بالنسبة للصفة اوصاف نفسه لم يفعله
 واثره وذلك لان الفعل صفة الفاعل والامر صفة الموثر فالباء إشارة
 إلى المفعولات العقلية والشيء إشارة إلى المفعولات النفسية والميم إشارة
 الجسمانية وهذه المراتب الثلاث طوابع النسبة ومراتب بواطنها ولها
 الثلاثة الترهى سميات بسم وهر الله الرحمن الرحيم مقوماتها وبواطنها وذلك
 لان اسم الله هو المراد من الباء والمشار بها اليه واسم الرحمن هو المراد من
 الميم والمشار بها اليه واسم الرحيم هو المراد من الميم والمشار بها اليه
 وبیانہ ان تقول الله سبحانه هو المنسوب والالوهية نسبة والباء محله وصورها
 والرحمة هو المنسوب والرحمانية نسبة وهر الرحمة الترويع كل شيء واين
 محله وصورها والرحيم غرض هو المنسوب والرحيمية نسبة وهر الرحمة
 المكتوبة والميم محله وصورها فالباء صورة الالوهية الترهى صفة لله سبحانه
 وهر الحاء مع صفات القوس كالتبيين والقوس والغريز والعين وما
 نسبة ذلك لصفات الخلق كالتحاليق والرازق المعطى وما نسبة ذلك إلى

صورة الرحمانية التي هي صفة الرحمن وهي صفة صفات للملائكة وصفات
المخلوق والمليم صورة الرحمة التي هي صفة الرحمن غرضه وهي صفة صفات الخلق
وهو سبحانه وصف نفسه لعباده وتعرف لهم نسبتة في صفة كما أنشأ اليه
بسم الله الرحمن الرحيم فالأولوية جبروت في الله العلي والياء صورة لربها
والالف الفاعل في الله صورة معناه والرحمانية ملكوت في الله سبحانه وفي صورته
لربها ومحمد والالف المبسوط في الرحمن صورة معناه والرحمة ملك في الزمان
والمليم صورة لربها ومحمد والالف الزاكر في الرحمن صورة معناه والكرام
الصفات الثلاث في السطور في مراتبها فتعرف بصفات لجميع مخلوقاته بصفة البسطة
بسمه سبحانه لعباده بالتلوين كما أنشأ اليه وبالتصريح كما هو ظاهر كلام الله تعالى
الرحمن الرحيم وفيها إشارة إلى ما تضمنه السورة لأن سرها في البسطة وذلك
أنه قال بسم الله الرحمن الرحيم فوصف نفسه بالبيئية ونفاً عن غيره لا بالامر كيف
جحد العوالم الثلاث المسماة بالجبروت والملكوت واليهما بحر وفاسم
اسماء لصفاته الثلاث والصفات الثلاث اسماء له في ظهوره بها فكان هو الله
للاحد القصد التزم لم يدر ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ثم أعاد البسملة اسم الله العظيم
وفي الآية كمال بسم الله الرحمن الرحيم وأيضا في الآية ان بسم الله الرحمن الرحيم

اقرب الى الاسم العظيم من سواد العين الى باضها لان اللفظ البسيط
 اللفظ النور هو سواد العين اقرب الى الاسم المعنوي النور هو باض العين والتشديد
 ما حوذه من ظاهر الظاهر فان البياض عبارة عن الباطن والسواد عكسه
 ولو ارض من الباطن لعكس لان النور في السواد ولا في البياض لما كان كلامه
 في اللفظ سب ان يقول اقرب الى الاسم العظيم اذ الاسم هو المعنوي النور
 هو الصفة المشتملة على التجريد والتفريد والتوحيد والتجديد ونحن لما كان
 كلامنا في اللفظ والمعنوي سب ان يقول هو الاسم العظيم لان الاسم
 العظيم له اربعة اركان الاول التوحيد الحق والثاني في التثنية والثالث في
 له والرابع التبع فيه فالاول الثبات في الرحمن الثالث الرحمة والرابع اسم
 باعتبار الصفات وباعتبار الذات فارور عن اللفظ العظيم فالاول لا اله الا الله
 والثاني محمد رسول الله والثالث نحن والرابع شيعتنا ولا اله الا الله هو التوحيد
 الحق وهو توحيد الله في ذاته وقال الله لا تتخذوا الالهين اثنين اعما هو الله وحده
 وتوحده في صفاته ليس له شريك وهو اسم الصبر وتوحده في افعاله الله النور
 صلاكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم يخرجكم من شر كما كنتم من قبل منكم ثم يحييكم
 وتعالى عما يشركون وتوحده في عبادته فمن كان يربوا الله ورببه فليعلم عظمه

ولا يترك عبادة ربه اهراد والبسلة شملة على اللاربعة للاركان في الظاهر
 والظهور والمظهر للاول الكسرة بالاولوية الثانية في الظاهر بالترجائية والثالثة
 الظاهر بالرحيمية والرابع الكسرة رسم واما الظهور فظهور الظاهر في ظهوره فيما
 لكن ركن فيه واما المظهر فظهور الكسرة في المظهر في الكلام العظيم لان
 الكتب في القرآن وتر القرآن في الفاتحة وسر الفاتحة في البسلة ولا ينافي هذا
 ان نزل البسلة في الباء وسر الباء في النقطه ليرحل ذلك ولي كان ان نزل في اللام
 كون كلام عظيم والوجه منبسط عليه وجب ان يكون اول الموجودات لغنيته
 والكتاب التدويني طبق الكتاب التكويني كان كلام عظيم لاول التدوين لغنيته
 وهو بس التمر الزخم الختم وذلك مختصر المطابقة ولا تجلي بحوره ونسب لنفسه لتفريق
 وخصوص البين كما يخبر من الملائكة نبي نفسه لهم بالظهور في العبادة وذلك لهم
 بهم فمرتبة ان قلب محمد هو الرتبة المستول عليه نسبتا لظهورهم لستينها واول
 الثابت المتجسس في ذلك للبار وكواكس لوقفت محمد هو الرتبة المرام كرا وهو الله
 اصرار الزبرادعوكم الى عبادة الله اصرار التام في واصرته الفاعل في اصرته اصرته
 واصرته ذاته واصرته صفاته واصرته افعاله واصرته عبادته كالواصفه للاصدكان
 الواصفه بعد بس التمر الزخم الختم ولا يتم الا بالاصد فهو معرب لله التمر الزخم

[illegible]

منه معناه لا عدد فيكون عشرين وهر كلف الكون المستديرة نفسها
الترهي على الموجوات وقولنا يثبت بنبوته لا نريد ان ثبوت الكثرة به
انما هو كتاب ط معناه على كذا سراد المتعزده على سبيل شمول او البديهة
عديده كل واحد وانما نريد ان نرد على السبلة وانما يتناول الكثرة
بوجه له وظاهر مع وصته تحث عنه عند الكثرة وتعم عند الوحدة
ولمنا خصل بسورة التوحيد ولكن سميت هذه السورة سورة التوحيد
بجلاف واحد فان حصول السبلة المطلقة انما هي بتخصيص ايرادها
غير اصدار الوضع لاستعماله في الانواع والافراس والمركبات واما قول
بعضهم اذ كان لفظ الله علما وخرى لزم ان يكون لفظ واحد في قوله
احد لغوا فينبغي ان يحمد للاحد على الواحد وحيد شمسيتها بسورة التوحيد
الا ان يقال شمسيتها باعتبار افرادها على طريقه عموم لكذا ان لانه يراد
احد احد معنيته ولا دلالة ثانيا انظر فقيه ان غريبا ان اريد به ^{صطلح} التوحيد
لم يصح هذا امر لانه يدرج في موضع تركه سراد الموجبات ولو بالقرن

تحتل تحت الفقه وان اريد به غير الشخص لم يصح كالاثر معبر التجرى وان
اريد به غير البساطة والتفرد كتحقيق لم يكن محلا لغيره لغوا فلا يشبه له
التكلف ولا الامتناع في حق ان يكون كل ما هو غريبا كالاثر غريبا او عابثا
او فاسدا او مطلقا او مقيدا او مبهما او متعينا يخرج في الطلاق واثاره
تخصيص ارادة ليكون موافقا بغير واحد فان للاثر سببا طرا والحوادث
المنزلة عن الفقه والتجريد والعقد والتجريد والعموم والتخصيص وللطلاق والتفصيل
والابهام والتعيين وغير ذلك في اصل الواقعة ومما دله خبر من ذلك
انما هو تخصيص ارادة ما يتعدى من عموم وتخصيص وحكاية وغير ذلك لا نقول
في نصيب الكلام زيد الاثر لا على سبيل الحكاية او ارادة اقول في وضع
الكلام زيد ولا اقول الله الاثر في نصيب الكلام بحد الوضع ولا نقول
الله واحدا لتخصيص ارادة التعريف بالبحث فافهم ولما كانت الولاية المستفاد
من الواحد لا ينفك في مطلق ككثرة من دلالة اللفظ ولما قلنا ان كلا
هو الولاية في ذاته الواحدة في صفاته الواحدة في افعال الواحدة في عبادته فلا يتم

المراتب كما يعنها للاصغر لم يحسن حجة في صورة التوحيد لما براد بها مع مطلق^{شدة}
 ردا عليهم حين قالوا هذه الهة نسير اليها فسيرنا الى الله عز وجل الله
 سورة التوحيد بالاصغر التزلايح مع مطلق^{شدة} لا رة ولو غلبه ولو في بعض المقام
 اذ لا يقدر في شيء قال تعالى اولم يكف بربك انه على كل شيء شهيد يعني في غيبك
 وحررك وقاتل عما واما عن ان كان غافلين وذلك بعد ان انه يقول قل الله
 احد لانه نبي بالهواء الا ثابت وانه ليس في جهة وللاكان مقصد الا بالهواء
 ثار بها الا في الجهات الست وانه علم بالغيب في الاما على الله الموصوف
 بجميع الصفات المنزهة عن كل ما يستلزم النقصان وقال جليل الانبياء عليه السلام
 بقوله تعالى اعلم له سمي ولانه لو كان متفقا لكل اسم لزم الضرر والشد فلا بد
 ان نزل كل اسم الى فاعد ولان يكون هو الاسم الكريم اذ لا يحق انه مشتق واختلف
 فيما استق منه فقيد انه مشتق من لاه الشيء اذ اخبر وقيد من لاه بمعبر^{خلف} عن العقل
 العقل في عظمته وقيد من لاه بمعبر غاب لانه لا يدركه الا بالوصف وقيد من لاه بمعبر
 بعد كنهه عن الادراك وقيد من الاله بالمقام اذا قام به لعدم غيره ونقله من
 من لاه بغيره اذ رفع لا ارتفاع غير جلاله غير الوصف وقيد من لاه الفصيلة اذا

وقع بها لان العباد مولعون ارسولون بالضرع اليه وقيل من الموعود
 لان الخلق يفرعون اليه وقيل من الموعود سكن لان الخلق يسكنون اركانه
 وقيل من اللاتيه وهو العبد على الاحتمال وقيل من الموعود عبد الله هو الحق
 للعبادة او المألوه المعبود واللا اله الا هو المودع عن ابد العبدية وهو حجاب
 المذكورة باعتبار غيبته لا بعرضها فلما وقع محمولا على هو اذ لا منه لا يتغير
 بالثبات منه وهو ارنه على ثابت كنهية هو تبه بالهاء غايب عن ادراك العقل
 ومحور لا يطلب في جهة من جهات الست الظاهرة والباطنة لخصه ظهوره بالواد
 ومحولا عليه لحد الزوال باجتهاد وضعه على البساط المعرأة عن الجبرية والقلية
 والجبرية والاعتدال والعموم والخصوص والاطلاق والتقييد وغير ذلك من مقرر
 للثبات لا في الوقت ولا في المكان ولا في الزمان ولا في الجهة ولا في الكم
 ولا في الكيف ولا في غير ذلك كان ارنه مراد ارنه مقام المحيية والموضوعية
 ارنه هو متقضي صحة التوسط وسفيد الهما لا لاطلاق التفسير للامعالي بالذات وبالصفة
 للانصاف وخصائص العرس وصفات الانصاف وخصائص الخلق ولا احد ذلك
 ذلك باسم ان يكون هذه السورة سورة التوحيد حسن توجيه من وجه قوله
 ان الله علم انه سيكون انوام متحققون فانزل سورة التوحيد واللايات سورة

المحمد بن المراء انه سجد اراد اعجزهم بها بحيث لا يبلغون للمراء انها
 المراء ليقصدها عليها وقال اليها راء الله معناه المعبود والنزاله كخلق عن درك
 ما منه وللحاطة تكيفية وقال للامر الفرو المنفرد وللأمر والواحد غير واحد قوله
 بمنع واحد فما يجتمعان فيه بالوصف لا في العرفان فيه وقررت لك ان ذلك
 وعنه عن ابي عبد الله الحسين بن ابي عمير عليه السلام انه قال لا تصمد النزل لا خوف له ولا الصمد النزل
 سورة ولا تصمد النزل لا ياكل ولا يشرب ولا يصمد النزل لا ينم ولا تصمد النزل لا يولد
 ولا يرال فالاول هو النزل لا يمد فيه غيره فرج ما بين اوشابه اوشاك فرج
 اوصفه اوصف اوشا فرج جميع الامر احد ولا دراكات ولو بالفرض ولا بما رويهم
 والتجويز والثاني هو النزل يستغنى عنه سواه ويخرج اليه فرج سواه ولا يمكن فيه
 غيره وبني فرج سواه لان شغل كثر فرج سواه اليه صفات كمالها وارتفعت
 قواها وعمرها نقص لا يجرى على الوجوب والعز المطلق هو النزل لا يخرج الا بدونه
 غيره فرج طعام وشرب ظاهري وباطني كالعلم فان العلم طعام وشرب قال تعالى
 فليسطر للاث ان لا طعامه فرج اين لا خزه انا صلبنا الماء كسبنا العلم بعبادة العبد
 ومنه قوله تعالى في الملوك طعمهم النسيج والتفريس والوجوه والاكبال
 العكرى وروح العرس في انجل ان الرضا عوره ذاق مع صرافنا الباكورة
 والكلية

وكلا شعاثة ولا تجارة وامثال ذلك ويجمعها احياء المستغنى عن الاول والرابع
هو النذر لا يخرج عن العقائد ولا البدوات كالارض والغضب والعقوبة والنوم
والنوم واليقظ والذكر والنسيان وما لا يشبه ذلك من صفات الاعمال والى
هو النذر لا يتغير ذاته ولا يتبدل صفته ولا تختلف حالته وقال ابن سنان كان محمد بن
الحنفية رضي الله عنه يقول القصد اليقين بنفسه العزم عن غيره بعين النذر اعتماد وجهه
وقوامه مدانه وقال القصد السبيل المطيع النذر ليس فوقه امر وانه غير النذر
يدخل كل شيء سواه تحت قماريته ولا يدخر تحت قماريته لهدوئها على امر محسن
عن القصد هذا القصد النذر لا يشترك له ولا يؤوده حفظه ولا يبرز عنه شيء القصد
النذر تفرد بالصفة والقصد والملك والعبادة وبه قوام كل شيء ولا يقصد شيء
وعن زيد بن علي بن الحسين عن القصد هو النذر اذا اراد شيئا ان يقول له كن
فيلون والقصد النذر امرع الاشياء مختلفا لصداها وكما لا وارواحا وتفرد
بالوحدة بلا حدة ولا فكر ولا شدة ولا يدعى هو العلم بالقدرة وليس عند اكل
شيء اهدى الى كمال الله وهو النذر يخرج من اصف والبداه على ما يلحق بالحكمة
البالغة من غير ان يتحد فيها ضد غيره وهو القصد واللاحد المعنى فلا تارة له في قوله
ولا كماله غير علم النذر هو ذاته ولا يتبدل له الا في عرف صفاته ولا يطرأ اية ولا

ولأنه مثلك في صفاته الذاتية وعن الصادق جعفر بن محمد عن أبيه عن علي بن الحسين
أن له البصرة كتبوا إلى أبي الحسن عليه السلام يسألونه عن الصدقة فكتب إليهم السلام
الرحم الرحيم أما بعد فلا تخشوا في القرآن ولا تجادلوا فيه ولا تعلموا فيه غير علم
سمعت جعفر بن محمد يقول قال في القرآن بغير علم فليتبوء مقعده من النار والله
سبحانه قد فرس الصدقات التي أصر الله الصدقة فستره فقام لم يدروا ولم يعلموا
كفوا الصلح لم يدروا يخرج منه شيء كشف كالولد وبيركلاء للكتبة للذين يخرجون
والله لطيف كالفلس ولا يشعب عند البدوات كالتسعة والنوم ويحطه ولهم
والبهجة والفك والحق والخوف والرجاء والرغبة والتسعة والجمع والجمع
إن يخرج منه شيء وإن يولد منه شيء كالفلس ولم يعلموا ولم يدروا ولم يخرج
من شيء يخرج كالفلس يخرج من شيء كالفلس يخرج من شيء كالفلس يخرج من شيء
من الأرض والماء واليابس والثمار من الأشجار ولا يخرج شيء من الأرض من الأرض
كالصخر العفن والسم من اللادن والشم من اللانف والذوق من الفم والعلامة
من اللسان والمعروف والنمير من العلب وكان يخرج الجلايد والصدقة من الأرض
ولا يخرج شيء من شيء كالفلس يخرج من شيء كالفلس يخرج من شيء كالفلس

مبشيرة بغير ما خلق للبقاء بعزيمه لكم الله الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد
والكبير المتعالي ولم يكن له كفوا احد يخرج من بين يدي قال سئلت ابا جعفر عن قول
التوحيد قل ان الله تبارك وتعالى اماؤه الذي يدعى بها وتعالى في علوه واهله
توحيد في التوحيد في علوه وتوحيد في امره على خلقه فهو واحد صمد قدس على كل شيء
واحد اليه كل شيء عما فات راجع ان الصمد هو الذي لا يوصف بالصفات والصفات
الاهل بعد شمس عليا وداود الكاسم محمد بن علي لا يوصف بصفات في ذلك
ما الصمد قال السيد المصمود اليه في العبد والكثير للذين يحتاج اليه في كل شيء يخرج
خلق ورزق وحيات وممات وما يشعب عنها وترتب عليها واث يقول لم يلد ولم
يولد ولا وصف للمعبود والمثاليه هو المياني يقول انه الموصوف بالصفات
هو الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد اوضحه او فعدوا ان اوضحه ذلك
ما ان رايه يحيى في مفضل فما كتب لابل البصرة اذ فرح كان كذلك كان متغيرا
منها قما ولم يولد لم يولد لم يكن له كفوا احد اوضحه او فعدوا ان اوضحه ذلك
نحو ما ذكر في الحديث المذكور اذ لا زيادة على ما ان رايه هو متفرع عليه فلا
ولم يكن له كفوا احد غير لا يقاوم له ارب كل ويا لله ويا دله وب ويا ويحيى الله
او ايضا في اوتاده في ذاته او في صفاته او في عبادته او في عبادته

ما سواه اليه في قوميته اذ في قيامه على كل نفس ما كسبت اذ في احاطة ما سواه
 اذ في تدبيره وتقديره اذ في ملكه اذ في تصرفه اذ في امره اذ في هويته اذ في الهيبه اذ
 في اصرته اذ في صديقه اذ في استقلاله وتفرده اذ في ثباته على حاله اذ في معرفته
 اذ في اياته اذ في امثاله اذ في كلامه اذ في نعمه اذ في حبه اذ في اوله واولاده
 اذ في توحيده اذ في اتحاده اذ في شجابه اذ في كل صفة من صفات الفروض المحتملة والتوحيات
 الجائزة في حاله فمنه للاحوال لا اله الا هو الكبير للنعمة والفضل والسياسة
 ومنها انواع الشرك ثمانية النقص والتقلب والكثرة والعدد وكونه على او معلولا
 وكلها في غير السجدة عن صفه في الكثرة والعدد بقوله نعم هو الله اصدور
 القلب والنقص بقوله لله الحمد ونعم العبد والمعلول بقوله لم يلزم ولم يلزم ولا
 والاصدا وبقوله ولم يكن له كفوا احد فخصد الوصائية بالبحث انتهى عن اعلم ان احد
 في اول السورة كما انما لا يدل على محض الباطنة فالوجه العارض العقلي
 وبخبرية والعموم والخصوص والشك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك
 معروفة بآيات غيره ولا ينفية كما مر وانما يصح معرفته به عند غيره في صفة
 اصرته بغيره بخلاف اصره في اخر السورة فان اصرته اصرته بغيره بغيره

ابراهيم اللغته فصدقه عن الكثير ثباتا ونقيا انما يتناول لفظة المطلق لعمه كقوله
 اصد في اول السورة كما مر وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم تدرج بها على الناس
 رجوا اسلامهم فقالوا اكفر خير غير الله فرمى في كل صلاة بقدر هو الله اصد
 يا علي لم فعلت هذا فقال ليجتر لقدر هو الله اصد عين ما بعد مضجعه غفر الله له عروجه
 ونوبت الحسين عليه السلام ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يا علي
 فقال لقدر وانا فاني اصد عليه سبعون الف ملك وفيهم حمزة بن عبد الله
 يصلون عليه فقلت يا جبرئيل كما الحق صلواتكم عليه قال اقرأ فقرأ
 وقاموا وركبوا وما شيا ولا بها وجاؤا عن ابي بصير عن ابي عبد الله قال فقرأ
 هو الله اصد مرة واحدة فقامت في القرآن وثلاث التوراة وثلاث الانجيل
 وثلاث الزبور وصرخ الله على محمد وآله اصد ستم قال سلمة الله واية النور في اولها
 افره اقول يريد تفسير اية النور في قوله تعالى هو الله نور السموات والارض من نور
 كشكوة فيها مصباح المصباح في رجاية الرجاية الا قوله العلم يعلمون غير ما ذكره
 المفسرون ولقد شافهم بذلك مرارا وكان هذا من اصبغ الامور على النفس النفاة
 الا قول الصادق ع ما كل ما يعلم تعالى وما كل ما يقدر فان وسمه وما كل ما كان وسمه
 من غير ان يعلم وسمه يقول لا تحركت باث رجع العقول الى القارة وكلم الله لا يقط

بالمعصومين قال سبحانه نور السموات والارض انوار من في السموات والارض
 ومنورهم انوارهم بالنور من النور ومن نورهم بالهدى من الانبياء والصلحاء والعلماء
 والمؤمنين ومعطيهم بما ينفعهم والمحسن اليهم والمنعم عليهم وراحمهم ووليهم انوارهم
 ووالهم على ما فيه كي تهم ومن انوارهم من نور السموات والارض باذنه ونوره انوارهم
 بمشيئته واقامهم بامرهم وعرفهم بنفسه وانفسهم بانفسهم وفتح لهم الابواب على ما يشاء
 وطي عنه وخص السموات والارض بالبر كرمع ارادة دخول ملك المجدد والكريم وشر
 للافلاك الفلكية والخرية لانها ما المعروفان عند الشمس وخص المذكورات بالبر كرمع
 الملكة والجن والانس والشياطين والبر كرمع لانها ملوح للانوار والارواح
 كالباب وعلى كل باب رقيب وان يكون المعبر انوارهم من نور السموات والارض من في
 على كل ايقاع ما يجد فيها من سائر ابرارهم وما يودعون وان يكون المعبر من نور السموات
 والارض ايضا كالحق في خلقه ابا يوحنا اليم ابا يوحنا ليراد ما يدعون به ابا يوحنا
 فيه فان البيوت التي يعبد فيها تزيه لاهل السماء كما تزيه النجوم لاهل الارض والمراد
 سموات للقبول بما فيها من انوار معرفته وارض النفوس بما فيها من انوار معرفته
 لاهل تلك بيوتهم اولاها انوار هذه تلك اولئك بانفسها فانه عز وجل السموات
 والارض بكنه معنى والنور موالظ به في نفسه المنظر لغيره اما انوارهم من انوارهم

البه نور واما انه الذي هو في نفس فلان كل ما هو سواه مما ظهر فغير ظهوره
 وخبث ما سواه ظهوره فهو اظهر من كل ما سواه ما يحسن عما يكون لغيره ظهوره
 ليس لك من يكون هو المظهر لك من حيث خفي يخرج اليه دليل عليك ومن
 بعدت من يكون للآثار هو التي توصل اليك وذلك لان الذي هو ظهوره اظهر
 ظهوره ليس شيء من خلقه لئلا هو ظهوره ويجوز ان يكون معنى الذي هو نفسه ان
 ظاهره محباه اي بالقيصر ما سماء وصفاته ومعرفته عند نوره ارشد ما سواه
 او ايجاد او ما اثر اليه من كل ما يراى وهذا النور ما يراى في الاول والمراد
 بفتح الشاء الوصف او الذكر او للاثر انفس المنف واليه ارشد هو نوره او التلويح
 على نوره او مظهر نوره والمراد من النور للايجاد والوجوه والموجوه او بدا
 له نور للابحان به في قلوب السعرات والارض او وجهه او وجهه الباقى بغير
 كل شيء او نوره لئلا له التلويح على توحده او مظهر نور من به كما في قرانه لئلا
 قويمه صمدية لمن صمد اليه وهو محض كما دلت عليه الابحان المستمرة عليه نور الله
 قال تعاليم عالم نور وكتايب بين بيد رب الله من اتبع وصيواته سلك السلام
 يخرجهم من الظلمات الى النور ما بونه له هو الله ما معه فاستشهدوا به انهم انهم
 او البعد الاول وهو الذي اشرق به السموات والارضون او نور العرش

للاربعه او العلم مظا او في اللوح المخطط او هو الولد انه قال الله تعالى واشرفنا الارض
 بنورنا وغير ذلك المشكوة فيها مصباح المشكوة الكوة في اي لطيف غير انما
 يوضع عليها الرجة فينبعث نور المصباح من الرجة ونور اي لطيف يعكس بعضها على بعض
 والمصباح السراج وقيل المشكوة القنديل والسراج القنديل وللادوية ان القنديل
 السراج المسمى قال تعالى واحب الاله ما ذكره وسراج منيرا او السراج هو مجموع النور والدمع
 وذلك ان النار بقوة حرارتها تطفئ للاجزاء الزمنية المتفرقة لها حتى يكون كبرائها
 ويوئسها تخليها دفعا فيفقد ذلك النور عن النار بالنور والى خط اللوحان
 اجزاء ومثيرة منارة للرخاينة تشبه قريبا من النار غير النوران المنفصلين
 ان يدرج كما لا يترك النوران ويضمي فتظفر النار والقنديل كين للدمع في السراج
 لان للدمع كتحيد في الدمع وفي القنديل ولا يلزم من ذلك ان يكون في
 القنديل وقال عبد الرزاق الكاشغري وجوده وظهوره في الظاهر بظهوره كمنه
 مشكوة فيها مصباح وهو ككلاهما الاله الجسد الطليان في نفسه ونوره بنور النور
 النور انما بالمصباح وتبكيه شيفات الحواس وتلا الاله النور كمال المشكوة في المصباح
 المصباح في رجة الرجة في السراج في الرجة في الرجة في القلب المستنير بنور
 النور او القلب والقنديل علقه الدم والدمع الدم للفرقان العلقه للدمع الطليان

الرابع والاربعون ما اعتدل نصيبه من كبره النورم للاروق فيكون مشاركه العلقه
 الكوه من الرضاية باسراق المصباح عليها كاستنارة الجوهرة بحيوته وما فيها
 من القور من القلب باسراق الروح او العقد عليه وهو مثل ذلك في ذلك مثل
 لاستنارة العالم من المجد وبما يغيب من الافلاك وما فيها من الارواح والقور
 ولا كنه المنبسط منها على ما يتعلق به من العلم السعد لا نظام الاقارب اسراق
 العقد الاول عليه وظهوره بالادودع فيه من الخزان المشا را إليها بقوله وان
 نسي الاخذنا خزائنه وقوله وفي السماء زركم وما توعرون فهو بالودع من
 واعين من التسخير للافلاك يقر لها بالادودع فيها من التقدير النورية النظام
 كانهما كوكب دري ابر كوكب شمس في صفاته بضم التال وشدة الياء وفي
 كسر التال وقره بتخفيف الياء والهمزة بعد ما فر دال لانه شدة يدرء الظلام
 اي يدفع ان ذلك القلب كانه كوكب شمس في جوهرية صفاته ونورانية وما يشرق عليه
 نور الروح فان قلت فاي اسراق في المجد والمثلية الرضاية المشرفة قلب ان سرته
 على الافلاك وما فيها من الكواكب عظم من اسراق الكوكب النور لانه صاحب التسخير لها
 فهو بمبدأ بقوله وبمبدأ الشمس بعقله فيمجد زهد والقمر وبمبدأ بنفسه فيمجد الشمس في عظم

وميدان طبيعته فتمد المخرج والزهرة فهو بحر كنه بقدر كنه شعنها على مطاوعها والعلم
الشفي فلا اشراق اعظم من هذا بوقدر من شجرة مباركة رتيونة الشجرة شجرة الزيتون منها
اصفر من سائر الالوان واصفوا لانيما في السراج وقدر انها اول شجرة تبت في الدنيا
بعد الطوفان وطينها منزل الاكياء وبمباركها لانه قمارك فيها سبعون مثبا
منهم ابراهيم والشجرة هي النفس تطورا منها وشعب تعلقات افعالها كل منها بالحق
فمن الجبر وحس الغصان لها وما يترتب على ذلك من الحكم الوجوبية والشرعية تترتب
قال تعالى وارسلناك الى النخذ ان انخذ من كل شجرة لابل ولكلام اولادهم جمع حليز الطبع
وذلك على تفسير ظاهر كقوله سريونا وهو مطاوع اربابها وافعالها من الاكياء واللام
والطبايع ومن الشجر النوراني ما تروى مما يعرشون من تعلقات افعال النفس بالاحكام
والطبايع ثم كل من الثمرات ومقتضيات تلك الثمرات كاصول تلك التعلقات المتضمنة
للاحكام الشرعية المستزمنة بانثالها والقيام بها لاستنارة القلب والطبيعة بحسب
بنور العقول والارواح لا لاستعدادها بملك الاعمال بل بملك العقول والارواح من المبدء والاعمال
والشجرة هي الشجرة العقلية والحقائق المحركة ومقام اولادها في الوضعية والارادة واللام والارواح
تمت بذلك لشعب وجوه تعلقاتها بذرات الوجودات لانيما هي في مراتب الامكان نحوها
وقد انشأ منها شعب ومنها غصون كلية ومنها غصون جزئية ومنها ورق ومنها اوراق

واعيان ومقدرات ومقتضيات ومخصيات ومكائنات وجواهر واعراض وافان
ونسب واورضاع وكتب واجال وما وفات وغير ذلك وهر مباركة لبركة انار كمال اعان
ان بركه في انار وخرجوها او هر شجرة لالاص لته وصره لالتركه في مرار التوحيد
الاربع فانها شجرة خضراء باعمر طيبة مباركة تؤتي اكلها كل حين باذن ربها لا يفت
ولا غربة لا يضرب عليها ظل شرق ولا غرب يمر على سواد بحمد لظلم الشمس عليها
وتغرب اوليت شرقية لا تضربها الشمس اذا غربت اولالا اذا غربت ولا غربة لا تضربها
الشمس اذا طلعت اولالا اذا طلعت اوليت غربية الشجرة الشرق فيضرب عليها عرار كنه
فيضعف ريتها اولالا في شجرة الغرب فتسوي عليها البرودة كذلك ولكنها في شجرة التمام
جنته اقرب الى اخر الالشجر وان الشجرة الشجرة النبوة وهر ابراهيم عليه السلام لان اكثر الاشياء
منه وذلك انار البركة قال تعالى باركنا عليه وعلى آله ولان التبر والعلو عليهم السلام
صلية النبي هم اصل البركة وخرجها ومصدرها وموردك وتلك الشجرة لا شرقية لا غربية
تصل الى المشرق ولا غربية لا يروى فيه نص الى المغرب قال تعالى كان ابن ادم هوذا
ولا انحرابا ولكنه على سواد انحرابا كان خيفا مسما اولالا شرقية مرغية الى الطلوع
في شرق القصور من النور كالروح المجردة غم لا تضرب ولا تعلق الا لخط ط ولا غربية
مسكرة لمبدئها لغنية طيبة ينعها وغلظ ما دونها كالاجاب وهر على سواد انحرابا

جامعة بين كمال الخطاط وقوة الكتاب او مطبئته لا اشارة بالسوء ولا
 لوائمه بمطبئته او لا شرقية غالية ولا غربية فالية او لا شرقية مصرية ولا غربية
 مصرية او لا شرقية متغززة على المؤمنين برزيلة عليهم ولا غربية مثله للكاظم
 يد غزيرة عليهم او لا شرقية ناصية للدين ولا غربية ناصية للجاهل بنيت كبريعة
 او لا شرقية ثبتت الا لوهية والمعبودية لشيء ولا غربية ناصية لاهية المؤمنين او غنية
 باليس لها ولا مسكر لها او لا فانظر من رحمة الله ولا انتم لمكر الله لهما فليست
 ولولم تفسد ما رايت فابيتها تظهر في الكون والتحقق لشدة ما بها للوجود
 من حرارة الثور بما لها من رحمة رعيان ربيها قبل الاكابر او كذا ربيها الصفاة في نفسه
 نور الزجاجة عليه انعكاس ما في المسكوة يظهر في نفسه ويظهر غيره ولولم تفسد ما
 بعها وذلك لقوة نضجه واعتدال هوائه بحسب طبعه اذ كان النفس لا اشارة واللوكة
 المركبة فيه الخط وجهه ان نفس ظلمتها لقرها من المية ولقد ظلمتها لانها هر
 راس مخروطه الضدية للعقد فتكون بذاتها مطبئة وان لم يتول عليها
 العقد او لولا الارض المبتدئة وارض البحر التي هي مغرب غصان ككرونت وسميا كل الجود
 وارض لا مكان التي هي ذوات محمدا وادب متبع فان ثبت تلك الاشياء المباركة في
 البساتين ولولم يقع عليها ما والوجود من سحابة المشية المتراكم او لولا الموهبة التي هي

رتبها من المبدأ لأن راس محو طامس وقفا عثره الوحي بالنسبة إلى الأسماء والصفات
 قبل أن توجد بتبعية الوحي نور على نور غير أن المشكوة المستنيرة بنور الزجاجة المستنيرة
 بذاتها المستنيرة بالمصباح المميز نور على نور أو ان صدر محو أو صدر على أو صدر على
 أو صدر الموحى المستنير بنور القلب المميز بذاته المستنير بنور العقل والروح والعلوم نور على نور
 أو ان للظاهر وللأدلة المؤيدة بنور حكمه والعقد والعلم المستند إلى القرآن المستنير
 بحكم ظاهره وظاهر ظاهره وباطنه وباطن باطنه وباطن باطنه وباطن باطنه نور على نور أو ان
 مشكوة إبراهيم ذر جبهه كسجد مصباح محو نور على نور أو ان مشكوة عبد المطلب ذر جبهه
 عبد الله مصباح محو نور على نور أو ان هو الموحى المستنير في الله ان علمه سر وان علمه
 صبر وان حكمه عدل وان قال صدق وان وعد في وان علمه عز وان نظر أخشروا
 صمتكم وان تعلم ذكر فهو حزين اللاموات كلامه نور وصمته نور ورحمته نور وعلمه نور
 ونظره نور ومدخله نور ومخرجه نور ومصيره الله نور فهو نور على نور وحده نور وفكره نور وحيله
 نور وعلمه نور وقدره نور وقوته نور فهو نور على نور بهر الله لنوره من حيث لا يعلم بهر الله
 لمعرفة ومعرفته معانيه والوابة ورسله وأوليائه ومجتبههم من حيث لا يعلم بهر الله لبره وإيمانه
 من حيث لا يعلم بهر الله الإيمان والمعرفة من حيث لا يعلم بهر الله بعضه من حيث لا يعلم بهر الله كل واحد وكل
 محمود ومختص من حيث لا يعلم بهر الله لا حجب من حيث لا يعلم بهر الله والولاية والولاية والولاية والولاية
 نفسه المستنيرة لمعرفة ربه أو لهداه قال تعالى أولئك الذين هم الله قهيدهم لقدره أو لهداه

القرآن اول الامتداء بهذا او البصيرة في الدين او المعرفة للشيء كما هو المعرفة
 الوجه المستند لمعرفة المعبود او معرفة النور واليقين او معرفة الحق والصدق
 او للعلم والهدى او للتقرب بالنوافل المستمرة لوجه الموجه للعلم بالله والقيام بمراتبه ودرجاته
 ذلك بخلافهم انفسهم وتخلق الاشياء كما نزل المطر مثلاً للنبيا والبعث وكذا لا يات الله
 على الابواب الا بالآية على المعاني والآيات على التوحيد والآيات على الانس والافاق وفي ضرب
 للخلق من انفسهم وبآيات للآيات على توحده ونبوة محمد وآيات لآئمه وبها لاولين
 قال الله وكان بين فرج آية في السموات والارض يرون عليها وهم عنها معرضون وكل
 سرهم لا نفا في الافاق وفي انفسهم حتى يتبين انه الحق وذلك وفي انفسهم اقل ما يرون
 وغير ذلك واللائحة مستوحكة كسب وباراد جمع من كبر الميم ويكون الناس
 كمد واحداً فالاول نسبة للصفة المؤثر بالآية والآية في تمثيل لصفة المؤثر للآية
 وانظر للاشارة للحق لان الحق بالبيان والباطن بالجدال والله تعالى اعلم بما هو الحق والباطن
 المبينة والاذواق المختلفة في تعريفهم ودعائهم ما يحسب بالبيان واللائحة والكم واللائحة
 بالجدال واللاحوال وبالاعمال واللاقوال وبالعلوم والاعمال وذلك لطف الكيفيات
 ليتعرفهم بالترتيب حسن اقامته للحج عليهم سبيلك في ملك غفر ثلثه وكبر في حق من ثلثه
 وفي البشارة ان قوله نعم كشكوة فيها مصباح نور العلم في صدر النبي صلى الله عليه وآله وسلم

علم النبوة فصار صدره كعالم زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار كعالم عالم من آل محمد يعلم
قد ان يشرق نور على نور امام مؤيد بنور العالم وحكمته في شرا امام من آل محمد وذلك
من لدن آدم الى وقت قيام الساعة هم خلفاء الله في ارضه ومحجبه على خلقه لا يخلو الا
في كل عصر من واحد منهم وخر اهرم ما معاه ان مشد نوره وهو محمد مكشوفه وهو
صدرها فيها مصباح نور العلم في محراب صدره المصباح في الزجاجة هو حسن ابن
علي الرضا هو يحيى كانه كوكب در في فاطمة زهرا لاهل السما كوكب زهر النجوم لاهل
الارض يوقد في شجرة على اربع اركان مبدلة كهر اربع على اركان زينة يخرج من كل كفة
مؤيد بن محمد ولا غيبة على ابن مؤيد كعالم زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار
على ابن محمد لاهل نور على نور الحسن بن علي العسكر ثم صدر الله لنوره في ذلك المصباح
وروى احمد بن كثير تفسير هذه الولاية الشريفة لائمة باغير هذه الرواية وتغير فيها
وهذا الاختلاف مع اتفاق معانيهم فهم وهذا الذي اشار اليه في اشارة اول الولاية
في بيان هذه الولاية الشريفة ومحمد بن علي وصي الله على محمد واله الكاظمين فاسلم الله
وتحقيق الفرق بين النبوة والولاية اول النبوة في كل لغة هو لان المنجز عن الله
يغير وطله بشرا كان له شرعية كالرسل وبير الرسل لا يجبر ويركبا وهو
مشتق من ابناء ارجح الله في اوج نيا يبا على ارتفع وتروى في غيره وزماني

كذا في كتابه في التفسير
 النبي والرسول بان النبي ليس له شرعية والرسول له شرعية وبان النبي هو من فناء وسمع
 ويعاين والرسول قد يكون من غير البشر كجلا والنبي ورؤى ان للاسباب فانه النبي غير
 النبي لو اربعة وعشرون الف في رتبة الاحل والروايتين المرسلون منهم ثمانية وثلاثون
 عشر رسولا كعثة اصحاب بدر وكعثة اصحاب القام واما الولاية فيفتح الواو والبر والرواية
 قال النبي انما لك الولاية لم يفتح وقد كسر الواو بالسر معبر ولاية السلطان والملك وقد
 تفتح الواو فالولاية هو المتولي للامور وتديرها والمراد بها النبوة هي اخبار رسل الله
 الملك في هدية والولاية هي التولية سلطة الملك وتديرها والمظهر فيها والنبي لما كان حاكما
 لامر الملك في الرعية لزم ان يكون له الولاية ليتصرف في تليغ الرسله وتقوم الرعية
 على حسب مراد الملك فكانت الولاية لازمة للنبوة وكما في هذا خبر في ذلك
 في ذلك لفتح النبي لرد اثبت ذلك وجوب الطعن والباطل على وجوه كثيرة
 لولاية روح النبوة ونفسها قال لفتح ان من منزه له الروح في محبة قلوب الرعية
 التي هي خير من سائر النعم وما تحققت الولاية باطن النبوة وما تحققت في اولها ونعم
 في المستند الذي قبل هذه جواربه المستند في رتبة ان النبوة للرفعة والشرف والولاية في
 مطلب الغير ولا يكون ذلك مختصا بالملك ويطلع على وضع كلامه في التفسير في موضعها
 فلا يكون ذلك مختصا بالملك لانه لا يكون مقتضى في كماله وهو الولاية في الولاية

النبوة فافهم قال الله وما مع الحبريث ان الله داخل في الاشياء لا كخروج
 في شئ وخارج عن الاشياء لا كخروج شئ عن شئ اعلم ان اللازم له داخل في الاشياء
 وخارج عن الاشياء بحال واحد فهو ليس داخل فيها ولا خارجا منها دفعة واحدة وهذا
 لا شك فيه اما ان الله داخل فلا انه لو لم يكن داخل لم يكن منه خروج ولا غير شئ فهو محصور
 حادث لا حياجه الى المكان وبهتة فانه يقال هو في كل شئ لانه هذا الشئ ولو لم يكن
 خارجا لاشتملت عليه ولزمه كحواليه والمحور حادث لا حياجه الى ما سواه ولا لم يحويه
 فصح بهذا ان داخل خارج دفعة وهو غير ليس بخارج ولا داخل دفعة وبغيرهم فذلك
 ان خروج ليس من ايله ولا لكان دخوله بلا صفة وبالعكس والمراد محصور في غير مكان
 والملاصق شابه لما لا صفة وقوله داخل لا كخروج في شئ في غير مكان لانه
 دخوله لو كان كخروج لزمه كحواليه والملاصقة وبغيرهم فذلك اجتماع ذلك في
 كان كذلك كان شابهها وحالها كما قلنا واما بينهما شئ فاذا قلنا داخل فيها لو كان
 الشئان متساويين لزم ما ذكره في المحذورات فيجب ان يكون المراد من شئيه لا بد
 مغاير شئيه بغيره لان هذه مشتقة من شئ فاشئ شئ لانه شئ وصار غير المشئ
 والشئيه بحقيقه الشئيه بخلاف ذلك وخلاف خلافه فلا مثله ولا ضده ولانه واما الشئ
 في الشئ لا يخرج من مرحلة واحدة قال في الشئ لزمه الملاصقة والقد ان يكون

ومخرج شر عن شئ من المفاضة ومجته وكجهر فلما كانت شئ شئ شئ شئ
 كان دخوله فيها لا كدخول شئ في شئ بدخوله عين غروجه فخر وجهه بلا مفاضة غروجه فخر وجهه
 صفه ودخوله ملاصقة حلول ومثابته بدخوله ملاصقة قنوتيه واحاطة قال سلمة الرومي
 يا عير حنسي في المناجات للشجار اقول معزكون الله نعير لنعير حنسيه ولزته منا جابه
 النوار علاله عند العارف نعير نعير لم يخلق الله شئ في الوجود نعير ما ولا لزه اعظم منها والله
 بقوله في حديث القدر في حق الخبيص من فر المؤمنين قالوا واذا لم تزد ابرجته عاظم
 تلمذوا وامننا جاله وبعلا ويا في السؤال مع ملاحظة هذا الكلام من كلامه قال سلمة
 في اخر الاصول بطريقه الرياضيه وكيفيه تحصيل السعاده والمعرفه وقيل في اخره في
 الخطوة وبن في كل شئ ترى فيه صلاح احواله ولا تاتر في قضاء انا والله العظيم معز
 بساني وقلبر وجور عزمان حقيقه اني عنك وبه وبركتم حسن التفانيكم كشف الله عن
 قلبي عظم الظلم والرب والباطل كل البسط في الاهليه والكشف عطاء الله لك والكشف حقيقه
 الكشف ولا تقصر بالاستدلال حتى تكون ارجو بكم وخيرتي في ذيار وافر في وافر وحسن
 وقلوبه ان لم تكشف العطاء والله يوم القيمة عند عزرائيل بذلك وكما قاله وعلوم يقينكم
 ليس في عرضنا اصر يعرف قركم وانتم مجهول القدر كذا وانكم لا تعلم طول الله سركم
 ومجهول الله من العارفين بحكم ونور قلبي بنور مشكوه معارفكم وفوضائكم لا تفت منكم

من صالح محبتكم وحسن رأيكم في الدنيا والآخرة والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته اول
ان طريق الحق ونهج الصدق في الرياسة هو ما شئت ائمة الهدى وهو ان يسلك الطريقة
المتقبة في الاحوال والاعمال والاقوال اما في الاكل والشرب فلا يمتدحى نحوه
فاذا اكلت فلا تشبع بمقور من شهوتك ولا تشرب حتى تعطش وان شرب فلا
ترووا ما في العبادات فحسن وضوئك وتقرء عنده للاذعية الماثورة وبوره القدر
في ليلته وبعد الفراغ تقرئها ثلثا وتحسن صلوئك وتقبل عليها بعينك وقلبك
في صلوئك لعبادة ربك وتضع صلوة مودع واما في احوالك فجد قلبك فيها
للمسكنة ولا تجعله مربوطا لجوانات الشهوات ولكن ذكر الله كثيرا بان تفكر
تذكره عند الطاعة فتفعلها وعند المعصية فتتركها ولا تخف شيئا من طاعة الله فحسب ان
يكون فيه رضا الله ولا شيئا من معصية الله فحسب ان يكون فيه سخطه وان يكون دائم النظر
في خلق الله نظر عتبار وتدبر وذكر الآخرة والموت ونظر الى الدنيا وتقلبها
وعدم دوام لذاتها واما افعالك فان قررت لنهج لا يحرك ولا سكن الا بما يوافق
محبة الله فانفذ في جميعها الى المساجد ومواضع الذكر وطسك فيما امر الله ونهى
وسمعك وحسبك بدارك واما اقوالك فلا تطلق الا فيما يعين في الدنيا والآخرة و
بقراءة القرآن بتدبر فانه مفاتيح خزائن الغيب ثم اعلم ان الله يقول ليس على الذين امنوا

وعملوا الصالحات سراج فيها طعموا اذا ما اتقوا زاد منوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا
وامنوا ثم اتقوا واحسنوا ان الله يحب المحسنين فذكر الایمان ثلث مرات والفقير
تقوى الله فيما بينك وبينه فلا تنظر غير الله الا بالعرض كانت تراه سببا لغير الله ^{مظهرا}
لغيرته ولا تعتمد على غير الله في شئ قدرا وحقا فان ما سوره الله ليس شئ الا بالله ولا ين
بغير الله من اتق الله ان ينظر لغير الله شيئا في كل ما طرأ الابه والتقوى الثانية ان تقوى
نفسك فلا تبين لها ولا تتركها وشهواتها فتوردك المهالك من تحديقك في جهادها
وعملها على الانقياد لامر الله والایمان الثاني ان تومخ نفسك فانك اذا فعلت بها كل
غير مومخ به انهم ما استلها والتقوى الثالثة ان تقوى الناس بان تحب ما يملوك
من العادات المنحرفة للشرع والاكلاء ومحبة لغير العفة منهم والمعاد وان تحب كل
لا يحبون منك قال لا يراد منك شر فابتن عليهم بما تحب ان يعاملوك به ويكون
بذلك كذا وكذا وتعد وتحسن العمد فانه عام للامر ولا تصعب ما وصفت لك بل تعد
ما تقدر عليه ولا تترك ما تقدر عليه لا حرج بالصعب عليك فانك اذا فعلت ما تقدر عليه
على ما صعب عليك قال الصالح بالجملة يخرج غور العبد وبالعقد يخرج غور الحكمة واذا دأب
على الاعمال الصالحة والنوافل كل الالباب ورفعت عنك الحجاب وزرقت للفرجة رحمة
وعلم ومعرفة ومعرفة احكامه بغير حساب قال نعم ما زال العبد يتقرب الى الله فله حشر
احبه فاذا احبته كنت سمع للزبر سمع به وبصره للزبر بصير به وبصره للزبر بيطس بها ان كان

[illegible]

the same time, the *Journal of the American Medical Association* (JAMA) has been publishing a series of articles on the same topic.

The first article, by Dr. J. H. T. Fraser, Jr., of the University of California, San Francisco, is entitled "The Role of the Physician in the Control of the Environment."

Dr. Fraser, Jr. is a member of the American Medical Association and the American Society of Preventive Medicine. He is also a member of the National Academy of Medicine.

Dr. Fraser, Jr. is a member of the American Medical Association and the American Society of Preventive Medicine. He is also a member of the National Academy of Medicine.

Dr. Fraser, Jr. is a member of the American Medical Association and the American Society of Preventive Medicine. He is also a member of the National Academy of Medicine.

Dr. Fraser, Jr. is a member of the American Medical Association and the American Society of Preventive Medicine. He is also a member of the National Academy of Medicine.

Dr. Fraser, Jr. is a member of the American Medical Association and the American Society of Preventive Medicine. He is also a member of the National Academy of Medicine.

Dr. Fraser, Jr. is a member of the American Medical Association and the American Society of Preventive Medicine. He is also a member of the National Academy of Medicine.

Dr. Fraser, Jr. is a member of the American Medical Association and the American Society of Preventive Medicine. He is also a member of the National Academy of Medicine.

Dr. Fraser, Jr. is a member of the American Medical Association and the American Society of Preventive Medicine. He is also a member of the National Academy of Medicine.

Dr. Fraser, Jr. is a member of the American Medical Association and the American Society of Preventive Medicine. He is also a member of the National Academy of Medicine.